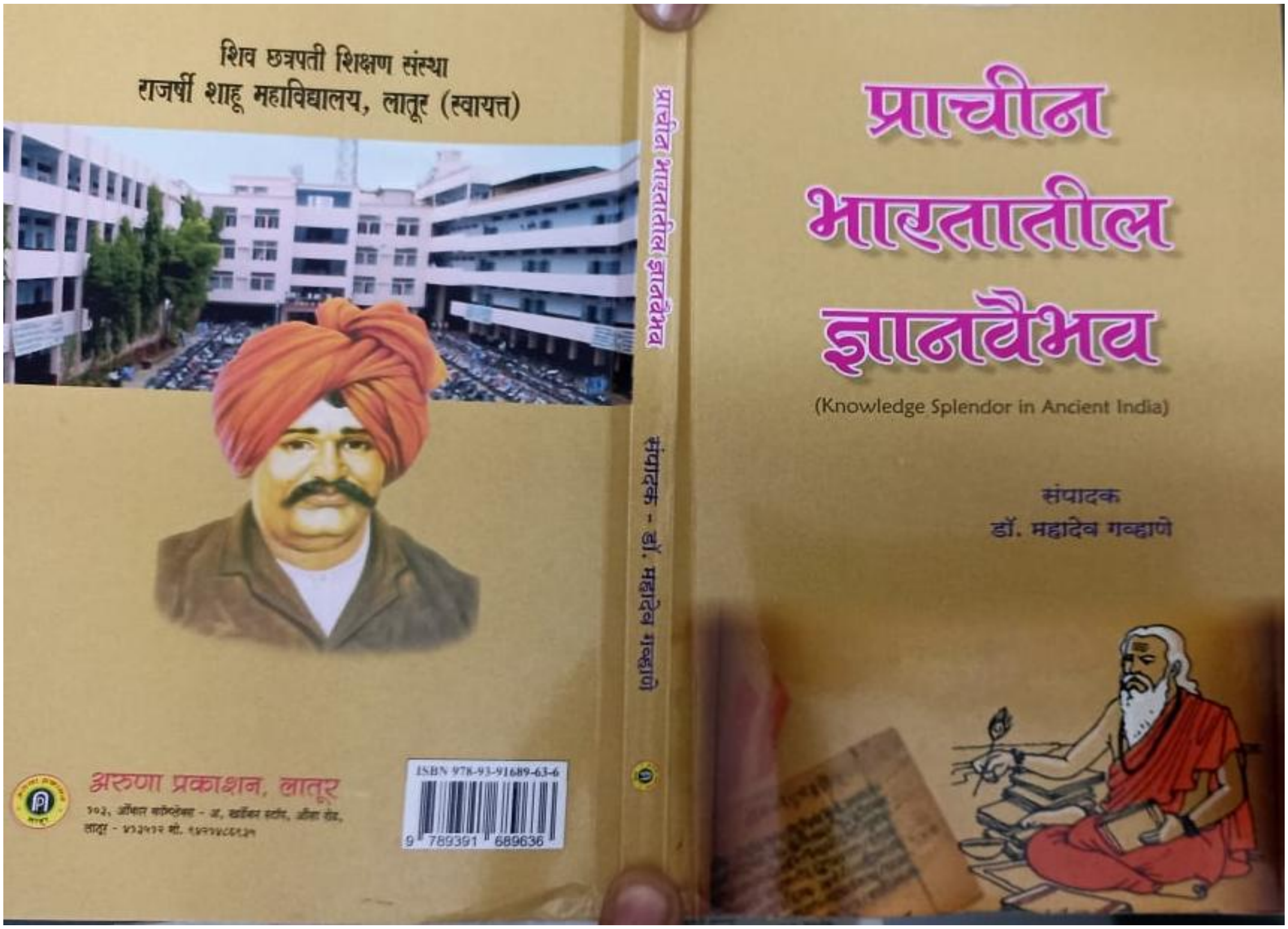

प्राचीन भारतातील ज्ञानवैभव
(Knowledge Splendor in Ancient India)
मुख्य संपादक – डॉ. महादेव गव्हाणे
कार्यकारी संपादक
प्रा. राजेन्द्रप्रसाद आर्य,
प्रा. रमेश रामलिंग स्वामी,
प्रा. विनय व्यंकट गायकवाड

ISBN 978-93-91689-63-6

अरुणा प्रकाशन
१०३, ओमकार कॉम्प्लेक्स - अ,
खर्डेकर स्टॉप, औसा रोड, लातूर
मो. ९४२१४८६९३५, ९४२१३७१७५७

© सर्व हक्क लेखकाधीन

: प्रथम आवृत्ती :- फेब्रुवारी २०२३
: मुद्रक : आर्टी ऑफसेट, लातूर
: अक्षर जुळवणी : हिंदवी कॉम्प्युटर, लातूर
: मुखपृष्ठ : विरभद्र गुळवे
मूल्य : ३५०.०० रुपये

*"प्राचीन भारतातील ज्ञानवैभव" या पुस्तकातील सर्व मते आणि अभिप्राय संबंधित लेखकांची असून त्या संबंधी प्रकाशन, मुद्रक व वितरक सहमत असतीलच असे नाही.

मनोगत

भारतवर्ष खूप प्राचीन देश आहे येथील संस्कृती व ज्ञान परंपरा खूप प्राचीन आहे. भारतात पूर्वी नालंदा, तक्षशिला, काशी आदी ठिकाणी प्रसिद्ध विद्यापीठ होते. जेथे ज्ञान ग्रहण करण्यासाठी वेगवेगळ्या देशातून विद्यार्थी येवून ज्ञान ग्रहण करीत होते. संपूर्ण जगात भारताच्या विद्वत्तेची खूप मान्यता होती. कधी काळी भारताला 'सोने की चिडिया' म्हटले जात होते. त्याच्या मागे ज्ञान वैभवाची व धन, धान्य, संपत्तीची परिदृश्यता व्यक्त होते. या वैभवाला हानी पोहचविण्यासाठी आपल्या भारतावर मुगल, इंग्रज, डच, फ्रेंच, पोर्तुगीज आदींनी आक्रमण करून येथील संस्कृती, ज्ञान, परंपरा आदी नष्ट करण्यासाठी खूप प्रयत्न केले. येथील विद्यापीठांच्या ग्रंथालयांना आगी लावून वैज्ञानिक व आचार्य वृंदाना ठार मारून ज्ञान परंपरा नष्ट करण्याचा प्रयत्न केला.

आपले अनेक प्राचीन ऋषी मुनी खूप विद्वान व वैज्ञानिक होते. आयुर्वेदात चरक, वाग्भट, सुश्रुत आदी नाट्याचार्य भरतमुनी, गणित शास्त्रात भास्कराचार्य, व्याकरण शास्त्रात, पाणिनी, कात्यायन, पतंजली, खगोलशास्त्रात वराहमिहीर, आर्यभट्ट, रसायनशास्त्रात नागार्जुन, दर्शनशास्त्रात कपिल, कणाद आदी मुनींचे नाव आदराने घेतले जाते. यांच्या शोधांचा आधार घेवून आजदेखील त्यावर पुढे संशोधन चालू आहे.

संस्कृत साहित्यात काव्य, नाटक, काव्यशास्त्र आदी खूपच गंभीर व बोधप्रद आहे. अशा गंभीर विषयावर आमच्या महाविद्यालयाच्या संस्कृत विभागातर्फे 'प्राचीन भारतातील ज्ञान वैभव' या विषयावर एका चर्चासत्राचे आयोजन करण्यात आले आहे. या चर्चासत्रात अनेकांचे निबंध वाचन व विद्वानांचे व्याख्यान होणार आहेत. अशा या महत्त्वपूर्ण चर्चा सत्राच्या यशस्वितेसाठी शिव छत्रपती शिक्षण संस्था लातूरच्या राजर्षी शाहू महाविद्यालय (स्वायत्त), लातूर व पश्चिम विभागीय केंद्र भारतीय सामाजिक विज्ञान व अनुसंधान परिषद मुंबई यांच्या संयुक्त विद्यमाने एक दिवसीय राष्ट्रीय चर्चासत्राचे आयोजन करण्यात आले आहे. ज्यांच्या सहकार्याने ही राष्ट्रीय कार्यशाळा आयोजित करण्यात आली आहे त्यांच्या सहकार्याबद्दल मी त्यांचे आभार मानतो व कार्यक्रमाच्या सफलतेसाठी व स्मरणिकेच्या प्रकाशनासाठी शुभेच्छा व्यक्त करतो.

प्राचार्य, डॉ. महादेव गव्हाणे

INDEX

१. आयुर्वेदाचे महत्त्व ०९
डॉ.अपर्णा प्र जिरवणकर

२. वेदांचा आर्थिक दृष्टिकोन १६
डॉ.नयन कुमार आचार्य

३. प्राचीन काळातील प्रशासन व्यवस्था २२
प्रा. राजेंद्र प्रसाद किशनराव आर्य

४. प्राचीन भारतातील शास्त्रे – संगीतशास्त्र २६
डॉ.माधवी श्रीपाद जोशी

५. अश्मयुगीन मानवाचे कलादालन –
प्रागैतिहासिककालीन भारतीय चित्रकला ३२
लेफ्ट.डॉ.अर्चना टाक

६. निबंधग्रंथाची समृद्ध परंपरा ३६
प्रा. डॉ. प्रशांत बी. बिरादार

७. वैदिक वाङ्मयातील वास्तुशास्त्राची पार्श्वभूमी
आणि विश्वकर्मप्रकाश: ग्रंथातील भूमिपरीक्षण सिद्धांत ३९
सौ विनया मृगेंद्र बोधनकर

८. लातूर शहरातील संस्कृत शिलालेख ४५
प्रा.डॉ.प्रियदर्शनी पाटील

९. दशरूपक आणि नाट्यदर्पण या ग्रंथांमधील
शृंगाररसविषयक विचार – तुलनात्मक अध्ययन ५४
श्रीमती शर्वरी विक्रांत वैद्य

१०. महानुभाव आणि जीवतत्त्व ६२
विजय रोहिदास भोर

११. उपनिषदांतील भक्तिविचार ६८
बडे गणेश मुरलीधर

१२. बसवपुराण या संस्कृत हस्तलिखिताची ओळख ७४
प्रा. घाडगे शंकर धारबा

१३. भारतातील वैदिक ज्ञान (प्राचीन भारतातील ज्ञान वैभव) ७९
सौ. मोहिनी मकरंद जोशी

१४. भारतीय संस्कृतीचा प्राण संस्कृत भाषा ८५
प्रा. रमेश रामलिंग स्वामी

१५. वैदिक संस्कृत ग्रथांत प्रतिपादित वैदिक मूल्याचा
आधुनिक शिक्षण प्रणालीत उपयुक्त्ता ८८
कु. पल्लवी ज्ञानोबा सुरवसे

१६. आर्यकालीन यज्ञसंस्था व संत ज्ञानेश्वरांना अभिप्रेत यज्ञस्वरूप ९१
अशोक सुदामराव रूपनोर

१७. प्राचीन भारतीय मूल्याधिष्ठित विचारांची प्रस्तुता ९७
प्रा. डॉ. अरुण चव्हाण

१८. भारतीय दर्शनामध्ये ईश्वराची संकल्पना १०१
ज्योती उद्धवराव मामडगे

१९. द्वादशदर्शनसंग्रहाच्या दृष्टीकोनातून भारतीय दर्शनशास्त्रविचार १०५
बालासाहेब दत्ता पोटे

२०. वेदोऽखिलो ज्ञानमूलम् तत्र ऋग्वेद: ११०
प्रा. डॉ. नरेंद्र धोंडीराम शिंदे

२१. ॥ कालिदाससाहित्ये प्रेमभावनाया: अभिव्यक्ति:॥ ११६
सत्यकाम आर्य

२२. सचित्र पञ्चरत्नगीता इति हस्तलिखितस्य स्वरुपम् १२२
योगेश साहेबराव पाटील

२३. भारतीया विमानविद्या १२७
अनंत कुलकर्णी

२४. भारतेषु वैदिक ज्ञानम् १३३
सौ. वैशाली निशान्त: गौरशेट्टीवार

२५. कणादरहस्ये तमोवाद: १३९
अतुल ज्ञानोबा मस्के

२६. संस्कृत का शास्त्रीय वाङ्मय भारतीय सभ्यता का प्रतीक १४३
डॉ. सत्येंद्र संगाप्पा राऊत

२७. प्रागैतिहासिक कला संचार तथा दृश्य संचार का अध्ययन १४७
डॉ.आशिष गंगाधर उजवणे

२८. भारतीय दर्शनों का विभाजन १५७
विनय व्यंकट गायकवाड

२९. ॥ वैश्वीकरण के बाद संस्कृत भाषा एवं साहित्य ॥ १६२
ओमप्रकाश बरबडे

३०. ॥ ध्वनि सिद्धान्त का साहित्य में योगदान ॥ १६७
ओमप्रकाश बरबडे

31. **An Introduction to the Atharvaveda** १७२
Dr. Rahul Vasantrao More

32. **Rainfall Calculation in Scientific Treatises in Sanskrit Especially in B[hatsaChitā and K[ci-Parāśara** १७७
Mr. Nikhil Dnyaneshwar Jagtap
Dr. Aniruddha Mandlik

33. **Selected Stories from Jātaka for Welfare of the Human Beings** १८२
Priya Kamlakar Kamble

34. **Shaivagama – An introduction of a tradition** १८८
Shashikant B. Dargu

35. **Kautilya Arthshastra For Good Governance** १९१
Dr. Prakash Ratanlal Rodiya

36. **The Elements of Peripeteia and Anagnorisis in Mrchchakatikam** १९७
Dr. Sachin Bhandare

37. **Importance of Sastradana in Jain Manuscript Culture** २०२
Shailesh B. Shinde

+ + +

१.

आयुर्वेदाचे महत्त्व

डॉ. अपर्णा प्र. जिरवणकर
बी.ए.एम.एस., पीएच.डी.(संस्कृत)
औरंगाबाद. मो.क्र. ९४०४४८६८३३

रागदिरोगान्सततानुषक्ता नशेषकाय प्रसृतान् शेषान्।
औत्सुक्य मोहारतिदाञ्जघान योऽपूर्ववैद्याय नमोऽस्तु तस्मै।।

(मंगलाचरण अष्टांगहृदय)

वेदामध्ये ज्ञानाचे दोन भाग मानले आहेत १. अविद्या २. विद्या

विद्यां चाविद्या च यस्तद्वेदोभयम् सह।
अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययाऽमृतमश्नुते।।

जो मनुष्य विद्या आणि अविद्याला सोबताच जानतो ते मनुष्य अविद्येद्वारे मृत्युला जिंकून विद्याद्वारे मोक्ष प्राप्त करतो येथे अविद्या म्हणजे भौतिक, रसायन, जीव, वनस्पति, अभियांत्रिकी तसेच आयुर्वेद चिकित्सेचा समावेश होतो.

दुसऱ्या भागात म्हणजे विद्या मध्ये दर्शन, अध्यात्म, वेदांताचा समावेश होतो।

आता अविद्यापैकी आयुर्वेद शास्त्र याविषयी -

भारतात आयुर्वेदाची परम्परा वैदिक युगापासून सुरु झाली.

वेदातील वैद्यक परम्परा

वैदिक साहित्यामध्ये प्रसंगानुरुप वैद्यकसंबंधी जे उल्लेख प्राप्त होतात ते इतके महत्त्वपूर्ण आहे की त्याच्या साहित्याने वैदिक कालीन आयुर्वेदाचा स्पष्ट परिचय मिळतो. ऋग्वेदातील भागामध्ये आश्विन नामक देव वैद्याचे चरित्र तसेच चिकित्सेचे वर्णन सापडते. अश्विनीकुमारांच्या चिकित्सेचे दृष्टान्त सुध्दा विलक्षण रोचक आहे. अश्विन ने वृध्द चवन ऋषीला पुन्हा यौवन प्राप्त करुन दिले युध्दामध्ये राजा खेलाची पत्नी विपश्यला हिचे शत्रुद्वारे पाय तोडले असता अश्विनीकुमारांनी लोखंडाचे पाय जोडून दिले. (ऋ. १/११६/१५) अश्विनीकुमारांनी दधिची ऋषीच्या मस्तकावर घोड्याचे मस्तक लावले व मधुविद्याचे ग्रहण करुन पुन्हा पूर्वीचे मस्तक लावले. (ऋ. १/११६/१२) अशी चमत्कारिक कार्ये आयुर्वेदाच्या उन्नतीचे द्योतक आहेत.

२८.

भारतीय दर्शनों का विभाजन

विनय व्यंकट गायकवाड
संशोधन केन्द्र - संस्कृत प्रगत
अध्ययन केन्द्र, पुणे
सावित्रीबाई फुले पुणे विद्यापीठ, पुणे
ईमेल- vinayshrutggmail.com,
संपर्क नं. ९५६१४०३९७१/८७८८६५१३८३.

१. प्रस्तावना

भारतीय तत्त्वशास्त्र को ही दर्शनशास्त्र कहा जाता है। **'दृश्यते तत्त्वं येन तद्दर्शनम्। दृश्यतेऽनेनेति'** इस प्रकार से भी दर्शन शब्द की व्युत्पत्ति बताई गयी है। जिसके द्वारा आत्मसाक्षात्कार होने की सम्भावना है उसे भी दर्शन कहा जाता है। प्रेक्षणार्थक दृशिर् धातु ल्युट्प्रत्यय से निष्पन्न शब्द दर्शनशब्द है । आत्यन्तिकदुःखों की निवृत्ति तथा परमपुरुषार्थ मोक्ष के साधनरूप में ही दर्शन की उत्पत्ति हुई है। आत्मसाक्षात्कार के लिए ही सभी दर्शन प्रवृत्त हुए है अर्थात् दुःखनिवृत्ति तथा सुखप्राप्ति आत्मदर्शन से ही संभव है तथा दुःखनिवृत्ति मानवजगत् में सभी को इष्ट है और इसी के लिए आत्मज्ञान आवश्यक है, आत्मज्ञान श्रवण-मनन-निदिध्यासन से ही सम्भव है। अतः कहा गया है-

''आत्मा वा अरे द्रष्टव्यो श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः''

''सम्यग्दर्शनसम्पन्नः कर्मभिर्न निबध्यते।
दर्शनेन विहीनस्तु संसारं प्रतिपद्यते।।''

सम्यग्दर्शन से उत्पन्न ज्ञान से सहित व्यक्ति कर्मों के द्वारा प्रतिबन्धित नहीं होता है अर्थात् वह व्यक्ति मुक्त या मोक्ष प्राप्त कर लेता है तथा दर्शन से उत्पन्न ज्ञान से विहीन व्यक्ति संसारी बन जाता है। दर्शनशास्त्र के अध्ययन से सर्व संभव होना संभावित है। आत्यन्तिकदुःखों की निवृत्ति दर्शनशास्त्र से व्यतिरिक्त किसी अन्य शास्त्र से नहीं है। इसी कारणवश ईश्वरकृष्ण साङ्ख्यकारिका में स्पष्टता के साथ प्रतिपादित करते है।

"दु:खत्रयाभिघाताज्जिज्ञासा तदपघातके हेतौ।
दृष्टे सापार्था चेन्नैकान्तात्यन्ततोऽभावात्।।"

इस प्रकार अनेकों भारतीय दर्शनों ने दु:खनिर्वृत्ति के लिए आपनी विचारधारा को प्रस्तुत किया परंतु इन्हीं विचारधारों में अनेक मतभेद होने के कारण भिन्न-भिन्न दर्शनों का उदय हुआ तथा भिन्न- भिन्न विचारों के कारण इनका विभाजन भी हुआ। भारतीय दर्शनों का विभाजन होने के कहीं कारण हमें देखने को मिलते है अथवा भिन्न-भिन्न दृष्टिक्षेत्रों में भारतीय दर्शनों का विभाजन देखने को मिलता है। जिसमें मुख्यरूप से आस्तिकदर्शन तथा नास्तिकदर्शन, आत्मवादी तथा अनात्मवादी दर्शन इस प्रकार से भी विभाजन देखने को मिलता है। इसके अलावा भी अनेक प्रकार से विभाजन कर सकते है परंतु यहाँ पर मुख्य रूप से दो प्रकार के विभाजन को केंद्रित किया गया है।

२. आस्तिक दर्शन तथा नास्तिक दर्शन :-

२.१ ईश्वरसत्ता - भारतीय दर्शनों को दो विभागों में विभक्त किया है- आस्तिक तथा नास्तिक। सामान्यतः 'आस्तिक' का अर्थ ईश्वर की सत्ता मानने वाला और 'नास्तिक' का अर्थ ईश्वर की सत्ता न मानने वाला, ऐसा किया जाता है। परन्तु इस प्रचलित अर्थ से आस्तिक दर्शनों का समावेश भी आस्तिक दर्शनों में नहीं होगा; क्योंकि मीमांसादर्शन ने कर्म की महत्ता को स्वीकार करके फल के लिए 'अपूर्व' की कल्पना को प्रमाणयुक्त मानकर ईश्वर का निषेध किया है । सांख्यों ने भी प्रकृति और पुरुष के पारस्पारिक संयोग से सृष्टिकार्य की कल्पना करके ईश्वर की आवश्यकता का अस्वीकार किया है । अतः आस्तिक शब्द का ईश्वर सत्ता का होना यह अर्थ उचित नहीं है।

२.२ परलोकसत्ता - व्याकरणकर्ता पाणिनि ने 'आस्तिक' शब्द की शास्त्रीय व्याख्या अष्टाध्यायी में की है-आस्तिक, नास्तिक तथा दैष्टिक शब्दों की व्युत्पत्ति- अस्ति नास्ति दिष्ट मति इस सूत्र से ठक् प्रत्यय के द्वारा सिद्ध मानी गई है। अस्ति परलोक इति मतिर्यस्य स आस्तिकः अर्थात् परलोक की सत्ता में विश्वासशील पुरुष। इस व्युत्पत्ति के अनुसार जैन तथा बौद्ध दर्शनों की गणना भी आस्तिक दर्शनों में होगी; क्योंकि इन दर्शनों में भी अन्य दर्शनों के समान कर्म-सिद्धान्त अंगीकृत है तथा परलोक की सत्ता में इनका विश्वास है। अतः 'आस्तिक' शब्द का यह अर्थ भी उचित नहीं है ।

२.३ वेदप्रामाणिकता - यहाँ 'आस्तिक' शब्द का प्रयोग एक तीसरे ही अर्थ में किया गया है। 'आस्तिक' वह है, जो वेद की प्रामाणिकता में विश्वास करे तथा 'नास्तिक' वह है, जो वेद की प्रामाणिकता का समर्थक न होकर उसका निन्दक

है। मनु ने वेद-निन्दक को नास्तिक माना है। इसी अर्थ में इसका प्रयोग यहाँ किया गया है । वेद की प्रामाणिकता मानने से न्याय, वैशेषिक, सांख्य, योग, मीमांसा तथा वेदान्त प्रधानतया आस्तिक दर्शन माने जाते है। वेद की प्रामाणिकता न मानने से चार्वाक, जैन तथा बौद्ध नास्तिक दर्शन माने जाते है। आस्तिक शब्द के ऊपर कहे गए ईश्वर, परलोक तथा वेद की प्रामाणिकता इन तीनों अर्थों का अपात्र चार्वाक ही पक्का नास्तिक है।

३. आत्मवादी तथा अनात्मवादी:-

आत्मवाद तथा अनात्मवाद इसमें जिसका मूल तत्त्व अनात्मवाद है वे बौद्धदार्शनिक है। बौद्धदर्शन के विपरीत साङ्ख्य तथा वेदान्त आत्मवादी तथा वैशेषिक द्रव्यवादी है। बौद्धदर्शन का यह मूलभूत सिद्धान्त है कि सर्वं दु:खम् अर्थात् सब कुछ दु:खमय है, उसी सिद्धान्त से सम्बन्ध रखने वाला दूसरा यह भी सिद्धान्त है कि सर्वमनात्मम् अर्थात् इस जगत् में जो कुछ भी है वह आत्मा से शून्य है। बौद्धों के सारे दार्शनिक सम्प्रदाय अनात्मवाद के सिद्धान्त पर ही आश्रित है। यह अनात्मवाद का सिद्धान्त ही बौद्ध दर्शन और वैदिक दर्शन के बीच मे विभाजक रेखा (line of demarcation) है। अनात्मवाद का वास्तविक अर्थ है अद्रव्य का सिद्धान्त। अर्थात् बौद्धों के मतानुसार संसार में ऐसी कोई वस्तु नहीं हो सकती जो समय की दृष्टि से स्थिर तथा देशदृष्टि से विस्तारीत हो। साधारणतया यह समझा जाता है कि अनात्मवाद का तात्पर्य यह है कि बौद्ध वैदिक दर्शनों के समान ज्ञान धारा के अतिरिक्त इस ज्ञान धारा का आधाररूप कोई स्थिर आत्मा नहीं मानते। परन्तु प्रत्येक वैदिक दर्शन किसी न किसी रूप में स्थिर आत्मा को मानता है।

किसी विशेष सिद्धान्त की दृष्टि से कई बौद्ध दार्शनिक सम्प्रदाय और कई वैदिक दार्शनिक सम्प्रदाय एक जगह आ जाते हैं जैसे थेरावादी बौद्ध तथा किसी अंश तक वैभाषिक और न्याय वैशेषिक तथा मीमांसाक दोनो ही बाह्यार्थवादी है।

आत्मवादी अथवा वैदिक दर्शन चाहे वह अद्वैतवादी वेदान्त हो, या प्रकृतिवादी साङ्ख्य, या द्रव्यवादी न्यायवैशेषिक या मीमांसा हो, एक स्थिर व्यापक वस्तु को मानता है। यह ठीक है कि साङ्ख्य और वेदान्त, न्याय-वैशेषिक के समान अवयवों में रहने वाले परन्तु अवयवों से पृथक् अवयवी स्वरूप द्रव्यों को नहीं मानते, परन्तु फिर भी वेदान्त और साङ्ख्य दोनों ही एक स्थिर आधारभूत वस्तु ब्रह्म अथवा प्रकृति को मानते है। न्याय-वैशेषिक के अनुसार प्रत्येक वस्तु के अवयवों मे रहने वाला अवयवी या द्रव्य ही उस वस्तु की आत्मा है जैसे कि ज्ञान की भिन्न भिन्न अवस्थाओं के रूप में चलती हुई ज्ञान धारा का आधार एक आत्मा है । इसी प्रकार सांख्य के अनुसार बदलते हुए नाना धर्मों या विकारों में स्थिर रूप से रहने वाला एक तत्त्व है जैसे कुण्डल,

कड़ा, अंगूठी आदि नाना रूपों में रहने वाला एक स्थिर तत्व सुवर्ण है, जो कि नाना धर्म कुण्डल, कड़ा, अंगूठी आदि में रहने वाले स्थिर आत्मा के समान है।

वेदान्त के अनुसार इस विश्वरूपी प्रपञ्च के सारे पदार्थ मिथ्या-रूप से एक अद्वैत काल में रहने वाला नित्य और स्थिर पदार्थ है। वह ब्रह्म ही सारे विश्व की आत्मा है। इस प्रकार यह स्पष्ट है कि बौद्ध का अनात्मवाद केवल ज्ञानों की धारा में अथवा दूसरे शब्दों में प्रत्येक प्राणी में रहने वाली स्थिर आत्मा का ही निषेध नहीं है प्रत्युत वह न्याय-वैशेषिक में माने गये अवयवों में रहने वाले अवयवी या द्रव्य का भी निषेध है और सांख्य में माने गये सारे विकारों में रहने वाले स्थिर तत्त्व का भी, और वेदान्त में माने गए एक अद्वैत तत्त्व का भी निषेध है। अत एव जहां वैदिक दर्शनों का मूल तत्त्व आत्मवाद है वहाँ बौद्ध दर्शन का मूल मन्त्र अनात्मवाद है। जैन दर्शन की मौलिक रूपरेखा बौद्ध दर्शन की अपेक्षा न्याय-वैशेषिक के अधिक समीप है। जैनदर्शन न केवल प्राणियों में अलग आत्मा मानने के कारण प्रत्युत बाह्य वस्तुओं को द्रव्य रूप में मानने के कारण जैनदर्शन भी बौद्ध दर्शन (अनात्मवादी दर्शन) की अपेक्षा आत्मवादी दर्शनों के अधिक समीप आता है।

चार्वाक दर्शन भारतीय दर्शनों में बौद्ध दर्शन की तरह ही अनात्मवादी है इस तत्त्व के अनुसार वह बौद्ध दर्शन के समीप का है परंतु भारतीय दर्शनों में सबसे भिन्न है क्यों कि वह भौतिकवादी दर्शन है। वह ईश्वर, आत्मा आदि को तो मानता ही नहीं प्रत्युत परलोक और पुनर्जन्म को भी नहीं मानता है।

आत्मवादी तथा अनात्मवादी के नियमों को मानकर यदि भारतीय दर्शनों का विभाजन होगा तो आत्मवादी दर्शनों में- साङ्ख्य, योग, न्याय, वैशेषिक, पूर्वमीमांसा, उत्तरमीमांसा, जैन इत्यादि है। अनात्मवादी- बौद्धदर्शन, चार्वाकदर्शन।

४. निष्कर्षः-

ऊपर हमने जिन दार्शनिक सम्प्रदायों का उल्लेख किया है, उनसे अतिरिक्त अनेक अन्य भी दार्शनिक सम्प्रदाय थे। माधवाचार्य के प्रसिद्ध ग्रन्थ सर्वदर्शनसङ्ग्रह में उपर्युक्त प्रसिद्ध दार्शनिक सम्प्रदायों के सिवाय पूर्णप्रज्ञदर्शन, नकुलीपाशुपतदर्शन, प्रत्यभिज्ञा दर्शन, रसेश्वरदर्शन इत्यादि है तथा इनका भी यथा योग्य विभाजन किया है, परंतु यहाँ केवल नौ दर्शनों का विचार किया गया है। आस्तिक तथा नास्तिक, आत्मवादी तथा अनात्मवादी इस विषय को केन्द्रित करके ही दर्शनों का विभाजन किया। आस्तिक शब्द के परिभाषा परिवर्तित होने पर दर्शनों के विभाजन में परिवर्तन देखने को मिलता है। आस्तिक का यदि ईश्वरसत्ता स्वीकार ऐसा अर्थ करने पर नास्तिक में- साङ्ख्य, मीमांसा, चार्वाक् दर्शन होंगे तथा आस्तिक दर्शन में बौद्ध, जैन, योग, न्याय, वैशेषिक, वेदान्त होंगे।

यदि हम आस्तिक इस पद का परलोक सत्ता ऐसा अर्थ करेंगे तो बौद्धदर्शन तथा जैनदर्शन आस्तिक दर्शन के समूह में देखने को मिलते है। अन्तिम अर्थ आस्तिकपद का वेदप्रामाण्य स्वीकार किया जाए तो केवल वैदिक दर्शनों को छोड़कर अन्य जैन-बौद्ध तथा चार्वाक् दर्शन ये सभी नास्तिक दर्शनों में होंगे। परंतु इन्हीं सभी में चार्वाक नास्तिक दर्शन है क्यों कि आस्तिक पद के तीनों अर्थ के दृष्टिकोण में चार्वाकदर्शन नास्तिक दर्शन में स्वीकृत होता है। इसी के साथ साथ आत्मवादी तथा अनात्मवादी का भी विभाजन किया गया है। जिसमें बौद्ध तथा चार्वाकदर्शन अनात्मवादी है। अन्य सभी आत्मवादी दर्शन है।

संदर्भग्रंथसूचिः-

१. तर्कसंग्रहः अन्नंभट्टरचितः, सानुवादव्याख्याद्वयकारः टिप्पणीकारः सम्पादकश्च आचार्यकेदारनाथत्रिपाठी, प्रकाशक- मोतीलाल बनारसीदास, नेरन्द्रप्रकाश जैन, बंगलो रोड, दिल्ली ११०००७, पुनर्मुद्रण दिल्ली, १९८५

२. बच्चूलाल अवस्थी भारतीय दर्शन बृहत्कोश, बी.एल.बंसल शारदा पब्लिशिंग् हाऊस, दिल्ली. प्रथम आवृत्ति १९९७, द्वितीय आवृत्ति २००४.

३. मनुस्मृतिः कुल्लूकभट्टकृतमन्वर्थमुक्तावलीसहिता।

४. मानमेयोदयः नारायणभट्टः, सम्पादक- प्रतिष्ठानमन्त्री, षड्दर्शन प्रकाशनग्रन्थमाला क्र. ५ षड्दर्शनप्रकाशनप्रतिष्ठान वाराणसी, सस्करण १९७८।

५. मिश्र, उमेश भारतीय दर्शन, प्रकाशन- सूचना विभाग उत्तर प्रदेश सरकार, लखनऊ, प्रथम आवृत्ति, १९५७

६. मिश्र, पंडित बालकृष्ण भारतीय दर्शन का इतिहास, हिन्दू विश्वविद्यालय, काशी,

७. लक्षणसङ्ग्रहः नरोत्तमभट्टरचितः, सम्पादक- मुनिवैराग्यरतिविजयगणी प्रकाशन- श्रुतभवन संशोधन केन्द्र, पुणे प्रथम आवृत्ती ई.स.२०१७

८. शशिप्रभा वैशेषिक दर्शन में पदार्थ निरूपण, प्रकाशन- दिल्ली विश्वविद्यालय, दिल्ली. १९९२.

९. शास्त्री, धर्मेन्द्रनाथ भारतीय दर्शन-शास्त्र (न्याय-वैशेषिक), संस्कृत विभाग मेरठ महाविद्यालय, १९५३.

१०. षड्दर्शनसमुच्चयः हरिभद्रसूरिरचित, सम्पादक- मुनिवैराग्यरतिविजयगणी प्रकाशन- प्रवचन प्रकाशन पूना, प्रथम आवृत्ती ई.स.२००९

११. साङ्ख्यकारिका आचार्य-ईश्वररचित।

+++